

PONTIFICIO COMITATO DI SCIENZE STORICHE

LIBELLUS QUASI SPECULUM

Studi offerti a Bernard Ardura

a cura di

PIERANTONIO PIATTI



LIBRERIA
EDITRICE
VATICANA

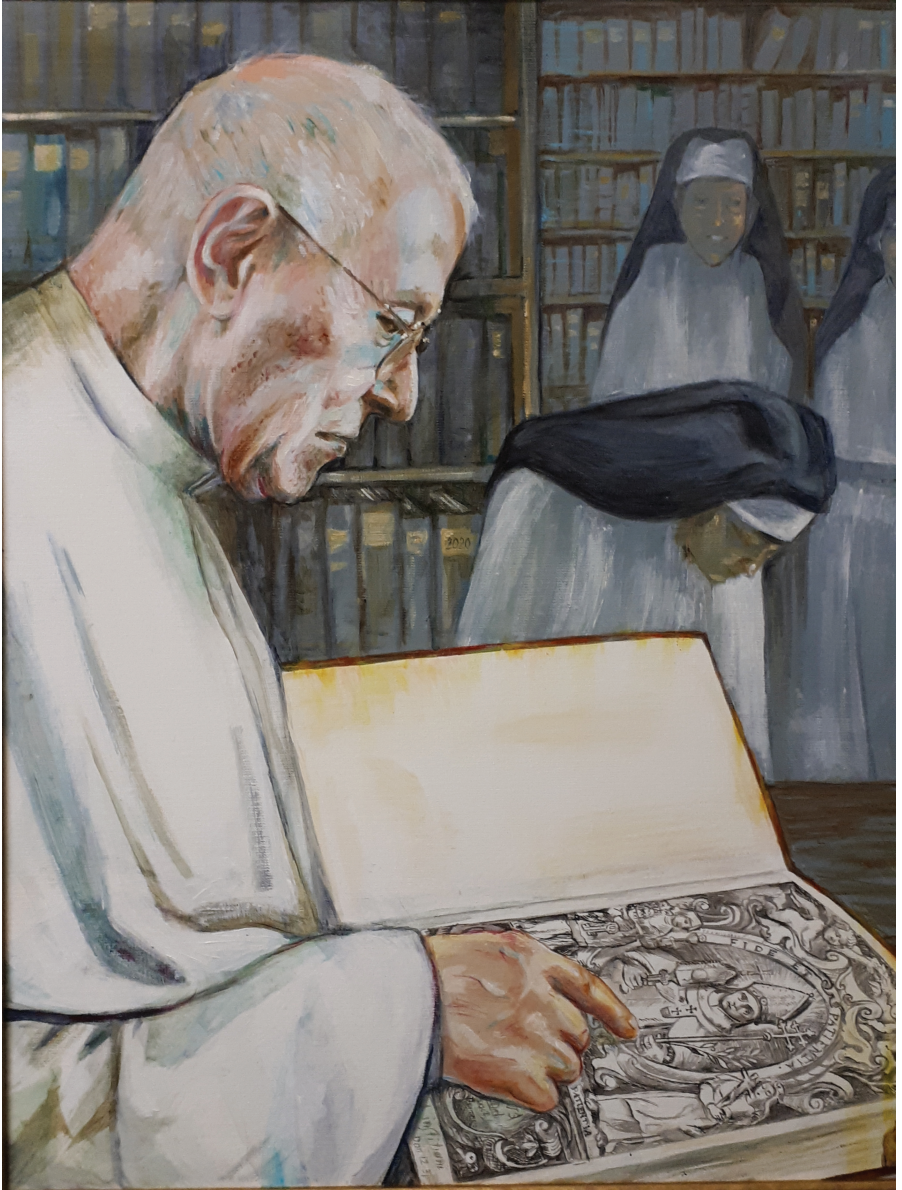
ATTI E DOCUMENTI

66

COMITATO SCIENTIFICO

Bernard Ardura, Ugo Baldini, Agostino Borromeo, Philippe Chenaux, David D'Avray, Enrico dal Covolo, Maria de Lurdes Correia Fernandes, Luigi Michele de Palma, Bernard Dompnier, Christine Maria Grafinger, Johannes Helmrath, Emilia Hrabovec, Marek Inglot, César Izquierdo Urbina, Benedict Kanakappally, Elisabeth Kieven, Augustin Laffay, Gaetano Lettieri, Werner Maleczek, Paul Mattei, Gert Melville, Antal Molnár, Sergio Pagano, Agostino Paravicini Bagliani, Cesare Pasini, Antón M. Pazos, Claude Prudhomme, Gianpaolo Romanato, Carlos René Salinas Araneda, Nicoletta Spezzati, Francis Assisi Thonippara, Giovanni Maria Vian.

La Collana è diretta da
Luigi Michele de Palma



Elżbieta Barbara Lenart 2020

PONTIFICIO COMITATO DI SCIENZE STORICHE

Libellus quasi speculum

Studi offerti a Bernard Ardura

a cura di

PIERANTONIO PIATTI

Tomo II



LIBRERIA
EDITRICE
VATICANA

© 2022 – Amministrazione del Patrimonio della Sede Apostolica
e Libreria Editrice Vaticana – Città del Vaticano – All rights reserved
International Copyright handled by Libreria Editrice Vaticana
00120 Città del Vaticano
Tel. 06.698.45780
commerciale.lev@spc.va

ISBN 978-88-266-0782-5

www.vatican.va
www.libreriaeditricevaticana.va

L'opera è composta da due volumi non vendibili separatamente

SOMMARIO

Tomo I

MESSAGGIO DEL SANTO PADRE, PAPA FRANCESCO	XV
--	-----------

TESTIMONIANZE

S. E. R. Card. Paul POUPARD, Presidente Emerito del Pontificio Consiglio della Cultura	XXI
S. E. R. Card. Gianfranco RAVASI, Presidente del Pontificio Consiglio della Cultura	XXIII
S. E. R. Card. Jean-Pierre RICARD, Arcivescovo Emerito di Bordeaux	XXVII
S. E. R. Card. Fernando FILONI, Gran Maestro dell'Ordine Equestre del Santo Sepolcro – Prefetto Emerito della Congregazione per l'Evangelizzazione dei Popoli	XXIX
S. E. R. Card. Robert SARAH, Prefetto Emerito della Congregazione per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti	XXXI
S. E. R. Mons. Celestino MIGLIORE, Nunzio Apostolico in Francia	XXXV
S. E. R. Mons. Salvatore PENNACCHIO, Nunzio Apostolico in Polonia	XXXVII
S. E. la Sig.ra Florence MANGIN, Ambasciatore di Francia presso la Santa Sede	XXXIX
S. E. il Sig. Domingos FEZAS VITAL, Ambasciatore del Portogallo presso la Santa Sede e il Sovrano Militare Ordine di Malta . .	XLI
S. E. il Sig. Alberto BARRANCO CHAVARRÍA, Ambasciatore del Messico presso la Santa Sede e il Sovrano Militare Ordine di Malta	XLIII
Rev.mo Mons. Jos WOUTERS O. Praem., Abate Generale dell'Ordine dei Canonici Regolari Premostratensi	XLV

Rev.mo Mons. Thomas HANDGRÄTINGER O. Praem., Abate Generale Emerito dell'Ordine dei Canonici Regolari Premostratensi.	XLVII
Molto Rev.do P. Marek INGLÓT S. J., Decano della Facoltà di Storia e Beni Culturali della Chiesa della Pontificia Università Gregoriana	XLX
Brigitte MARIN, Direttrice dell'École Française de Rome.	LI
<i>Libellus quasi speculum</i> . Omaggio a Bernard Ardura	LIII
BIBLIOGRAFIA DI BERNARD ARDURA	LV
Pierantonio PIATTI, Sulle orme del <i>Principe del Nord</i> . Carisma e riforma nella storiografia di Bernard Ardura	XCIII

STUDI

Età Antica e Medievale

Giulia SFAMENI GASPARRO, <i>Alla ricerca di Sophia: i cristiani gnostici tra la Sapienza giudaica e il logos dei Greci</i>	3
Paul MATTEI, <i>La sévérité de Novatien envers les pécheurs. Nature et limites</i>	45
Enrico DAL COVOLO, <i>Una mariologia in Tertulliano? Bilancio critico-bibliografico della questione</i>	55
Giuseppe CARUSO, <i>La pace nel libro XIX del De civitate Dei</i>	69
Vittorino GROSSI, <i>Il concilio di Cartagine del 419 'in causa Apiarii'. Nota sull'autorità della Chiesa di Roma nel primo ventennio del sec. V</i>	91
Agostino PARAVICINI BAGLIANI, <i>Le pape, pater patrum</i>	109
Gert MELVILLE, <i>Osservazioni sull'integrazione della vita canonica nel mondo ecclesiastico del XII secolo</i>	119
Jean-Loup LEMAITRE, <i>La place des morts dans la vie des chanoines réguliers</i>	135
Vitaliano TIBERIA, <i>Ricordi di frequentazioni ravvicinate di mosaici a Roma</i>	151
Vincenzo CRISCUOLO, <i>Il santo premostratense Ermanno Giuseppe di Colonia: lettere postulatorie e documenti inediti sulla sua "strana canonizzazione"</i>	193

<i>Sommario</i>	IX
Kiril Plamen KARTALOFF, <i>Pellegrini e cavalieri: il Camino de Santiago e il Sovrano Ordine di Malta</i>	215
Mirosław LENART, <i>Le testimonianze del culto di san Giacinto Odrowąz in Italia</i>	245
Anna BENVENUTI, <i>Masaccio e il Trittico di San Giovanale. L'iconografia come memoria</i>	261
Luciano CINELLI, <i>Insedimenti domenicani nelle Marche (secc. XIII-XV)</i>	275
Giordano MONZIO COMPAGNONI, <i>La Missa in festività sancti Bernardi (Paris, Bibliothèque Nationale de France, Lat. 1142): un libellus Missae ambrosiano del XIV secolo</i>	283
Raffaele ARGENZIANO, <i>The Via Crucis of Columba of Rieti in an metalcuts' Cycle of the second half of the 15th century</i>	345
Giustino FARNEDI, <i>Messali di San Pietro di Perugia</i>	359
Agostino BORROMEO, <i>Repressione antieretica e interferenze politiche nella Francia di primo Quattrocento: la condanna delle tesi di Jean Petit sulla legittimità del tirannicidio</i>	403
Mario PRIGNANO, <i>Il ruolo di Firenze e dei Medici nella fine dello Scisma d'Occidente (1417-1419)</i>	427
David D'AVRAY, <i>The Long History of Papal Judges Delegate</i>	439
Stefano DEFRAIA, <i>Speculum fratrum Ordinis de Mercede: genesi di una tradizione</i>	463
Werner MALECZEK, <i>Nicolas de Cues, évêque de Brixen (1450-1464), et les Prémontrés de Wilten (Innsbruck)</i>	493
Claudio PALUMBO, <i>... vovistine minus obedientiam quam paupertatem? Una non secondaria questione per un religioso in seno all'Osservanza francescana e alla Chiesa: Giovanni da Capestrano a Filippo Berbegal</i>	515

Età Moderna

Nelson H. MINNICH, <i>Why was St. Thomas more executed?</i>	557
Andrea CZORTEK, <i>La peste degli anni 1522/1528 a Sansepolcro e un voto alla Madonna di Loreto</i>	569

Nicole LEMAITRE, <i>Un catholicisme en guerre: Avignon entre le pape et le roi dans la correspondance du cardinal d'Armagnac, 1573-1578</i>	597
Gianpaolo ROMANATO, <i>L'inizio delle missioni cattoliche in Estremo Oriente. Alessandro Valignano</i>	627
Bernard BARBICHE, <i>Prosélytisme pontifical au temps de la Réforme catholique. Les papes écrivent aux calvinistes de la cour de France (1596-1633)</i>	645
Benedict KANAKAPPALLY, <i>Catholic Church's Shifting Attitude towards the Religiously Other in the Mission Lands During the Age of Discovery</i>	655
Francis THONIPPARA, <i>Robert de Nobili and the Malabar Rites. A Re-Reading of the Malabar Rites Controversy</i>	681

Tomo II

Bernard DOMPNIER, <i>Une enquête en suspens à propos d'un culte éphémère. La fête du Trépas de saint Joseph au XVII^e siècle</i> .	695
Antal MOLNÁR, <i>Capitoli e canonici nel regno d'Ungheria nel Seicento</i>	723
Philippe ROY-LYSENCOURT, «Chacun tend à ce qu'il aime...». <i>Marie Guyart de l'Incarnation et le salut des âmes</i>	747
Matthias J. PERNERSTORFER, <i>Le Cinque Piaghe Di Christo by Nicolò Minato and Antonio Draghi (1677) and the Adoration of the five Wounds of Christ through the Star Cross Order</i> ..	761
Ulrich G. LEINSLE, "Sacerdos meditans": <i>il sacerdozio secondo P. Sebastian Sailer O. Praem</i>	779
Evermod Gejza ŠIDLOVSKÝ, <i>Brevi annotazioni sul viaggio a Prémontré. Gabriel Václav Caspar, O. Praem.- Iter Vicarii generalis ad Capitulum generale O. Praem</i>	801
Martine BOITEUX, <i>Rituels à Saint-Pierre de Rome: le regard d'étrangers, voyageurs et artistes au XVIII^e siècle</i>	813
Augustin LAFFAY, <i>Un Trappiste malgré lui à l'époque de la Révolution française: Nicolas-Claude Dargnies alias Frère François de Paule</i>	835

Aldo A. MOLA, <i>Profilo di storia della Massoneria in Italia (1730-2020): una "associazione non riconosciuta"</i>	857
Massimiliano GHILARDI, « <i>Per lo studio delle antichità cristiane avevo abbandonato la matematica</i> ». <i>Giuseppe Settele e il Seminario Romano, tra scienza e archeologia</i>	887
Ugo BALDINI, <i>Una cesura nella storia dell'istruzione cattolica: vicende dell'insegnamento filosofico-scientifico nel Collegio Romano (1824-ca. 1840)</i>	915
Mariano DELL'OMO, <i>Il cardinale Angelo Mai e «il valente monaco» don Luigi Tosti. Lettere degli anni 1843-1851</i>	935
Ugo TARABORRELLI, <i>I voti di Camillo Tarquini per la Penitenzieria Apostolica sui comportamenti dei cattolici nel Regno d'Italia (1870-1873)</i>	956
Massimo DE LEONARDIS, <i>Scambio di regali cortesie: i giubilei di Papa Leone XIII e della Regina Vittoria 1887-1888</i>	983
César IZQUIERDO, <i>El trabajo en la filosofía de la acción de Maurice Blondel</i>	1003
Andrea MANDONICO, <i>Travail et prière en saint Charles de Foucauld</i>	1017
Jacques PALARD, <i>La «fabrique» catholique du Québec entre sécularisation et empreintes culturelles</i>	1039
Rita TOLOMEO, <i>L'occupazione della Bosnia-Erzegovina, i rapporti tra la Santa Sede e l'Austria Ungheria e l'istituzione della gerarchia cattolica</i>	1057

Età Contemporanea

Giovanni Maria VIAN, <i>La mondializzazione del Collegio dei cardinali (1800-2022)</i>	1085
Josep-Ignasi SARANYANA CLOSA, <i>Sobre Kant, los extraterrestres y los infinitos</i>	1107
Fulvio POLI, <i>I Cappellani militari durante il I conflitto mondiale</i>	1135
Carlos SALINAS ARANEDA, <i>La discusión sobre la precedencia del matrimonio civil en Chile durante la misión diplomática del primer nuncio apostólico Sebastiano Nicotra 1917-1918</i>	1149

Claude PRUDHOMME, <i>Quand la Congrégation de Propaganda fide enquête sur les écoles dans les pays de mission (1919)</i> . . .	1167
Nicoletta SPEZZATI, <i>Beata Elia di S. Clemente. Fragmenta</i>	1187
Evgeniya TOKAREVA, <i>Cattolici nell'URSS negli anni Venti e Trenta del XX secolo nel contesto delle relazioni internazionali e della politica del governo sovietico nei confronti delle minoranze nazionali</i>	1215
Sergio PAGANO, <i>Una supplica di «Maria Pastorella» di Campello a Pio XII (1942): il vaglio dell'autorità ecclesiastica</i>	1227
Emilio TIRONE, <i>L'organizzazione dell'assistenza spirituale alle Forze Armate italiane tra le due guerre mondiali</i>	1243
Antón M. PAZOS, <i>Medio siglo de Misión española en Francia</i>	1257
Cesare PASINI, <i>La mancata nomina di Giovanni Galbiati, prefetto dell'Ambrosiana, ad Accademico d'Italia</i>	1287
Emilia HRABOVEC, <i>Sfide e dilemmi della diplomazia pontificia di fronte al regime comunista in Cecoslovacchia (1948-1949)</i>	1319
Marc AGOSTINO, <i>Le cardinal Paul Richaud, Prêtre du titre des saints Cyr et Julitte, archevêque de Bordeaux et le monde de son temps</i>	1357
Piccola Sorella Paola Francesca di Gesù, <i>Sono piccolissima, piccolissima e miserevole, ma Tu mi hai chiesto il mio amore</i>	1377
Philippe CHENAUX, <i>Le pontificat de Pie IX devant le Saint-Office. Le monitum à l'historien Roger Aubert (1954)</i>	1397
Matteo NACCI, <i>Concilio Ecumenico Vaticano II e ius publicum ecclesiasticum: annotazioni storico-giuridiche</i>	1415
Patrick VALDRINI, <i>La recherche de rationabilitas des lois dans les synodes diocésains</i>	1431
Gianni LA BELLA, <i>Paolo VI e la questione ambientale</i>	1443
Jean-Dominique DURAND, <i>Jean-Paul II et les communications sociales. Les Messages aux Journées mondiales des Communications sociales</i>	1467

<i>Sommario</i>	XIII
Emmanuel TAWIL, <i>L'apport des actes et paroles du Pape François durant la pandémie de COVID-19 à la doctrine des relations entre l'Eglise et l'Etat</i>	1489
TABULA GRATULATORIA.....	1505
Indice dei nomi di persona e di luogo	1517

Paolo VI e la questione ambientale

Gianni La Bella

Il tema dell'ambiente e i drammatici risvolti di quella che di lì a poco sarà la grave questione ecologica, non è particolarmente presente nelle dinamiche dei lavori del Concilio Ecumenico Vaticano II. Una preoccupazione che ha impiegato del tempo per imporsi al centro della riflessione della Dottrina sociale della Chiesa. È indubbio che la Chiesa cattolica abbia affrontato con ritardo, rispetto alle altre confessioni cristiane, questo tema, non cogliendo le sue rilevanti connessioni con il progetto di Dio riservato all'intera creazione. Sino alla fine degli anni Sessanta nei documenti ufficiali del magistero la questione ambientale non trova particolari riscontri, né tanto meno è un argomento al centro del dibattito e delle preoccupazioni della comunità ecclesiale. Non è così per il mondo protestante, e nell'ambito del *World Council of Church*, ove la Chiesa cattolica partecipa, ma in forma defilata, in veste di osservatore. La pubblicazione del Rapporto *Silent Spring* della biologa americana Rachel Carson e lo studio di Lynn White, *The Historical Rootes of Our Ecological Crisis*, sulle conseguenze globali dell'inquinamento, squarciano il silenzio dell'indifferenza internazionale sul tema e aprono, soprattutto nell'ambito della comunità scientifica e culturale degli Stati Uniti, un vasto dibattito¹. Sulla scia di questa nuova sensibilità internazionale nel 1964, nell'ambito del *National Council of Churces*, si costituisce un gruppo di studio, finalizzato ad indagare i rapporti tra ambiente e società. Una preoccupazione che nella seconda metà degli anni Sessanta diviene prioritaria negli studi e nelle ricerche di numerosi teologi, soprattutto di cultura anglosassone, tra cui Paul Santmire, John Cobb, Richard Baer, Charles Hartshorne, che contagheranno anche la riflessione dei teologi cattolici, a partire dagli anni Settanta. Il ritardo con cui il magistero cattolico focalizza l'importanza e la rilevanza che questa sfida ha per il futuro dell'umanità e per il cristianesimo, può essere in parte spiegata a partire dalla rilevante prospettiva antropocentrica che domina, almeno in questa fase storica, il pensiero cattolico e la fiducia ottimistica con cui si guarda al valore della scienza e della tecnica. Nell'enciclica giovannea *Pacem in terris*, si legge: «I progressi delle scienze e le invenzioni della tecnica attestano come negli

¹ R. CARSON, *Silent Spring*, Boston 1962 (trad. it. *Primavera Silenziosa*, Milano 1963); L. WHITE, *The Historical Roots of Our Ecological Crisis*, «Science», 10 marzo 1967.

esseri e nelle forze che compongono l'universo, regni un ordine stupendo; e attestano pure la grandezza dell'uomo, che scopre tali ordini e crea gli strumenti idonei per impadronirsi di quelle forze e volgerle al suo servizio [...] I progressi scientifici e le invenzioni tecniche manifestano innanzitutto la grandezza infinita di Dio che ha creato l'universo e l'uomo»². Una visione che riecheggia anche in alcuni documenti conciliari e, in particolare, nella costituzione pastorale *Gaudium et spes*, sui rapporti tra la Chiesa e il mondo contemporaneo, il testo che meglio rappresenta la visione storico-teologica e antropologica dei rapporti Chiesa-Mondo. «L'uomo infatti, creato ad immagine di Dio, ha ricevuto il comando di sottomettere a sé la Terra con tutto quanto essa contiene e di governare il mondo nella giustizia e nella santità, e così pure di riportare a Dio sé stesso e l'universo intero, riconoscendo in lui il creatore di tutte le cose; in modo che, nella subordinazione di tutte le realtà dell'uomo, sia glorificato il nome di Dio su tutta la Terra»³.

Lo svolgersi del Concilio coincide con uno sviluppo della dimensione materiale senza pari nella storia dell'Occidente. Il bilancio delle trasformazioni che si producono sul piano economico, rese possibili dal rivoluzionario delle tecniche, dalla diffusione generalizzata della meccanizzazione e dalla trasformazione della natura del lavoro sempre più 'fordizzato', presenta successi incontestabili. Dinanzi ai frutti tangibili di questa nuova epoca della prosperità si comprende l'ottimismo e "l'attrazione" del mondo occidentale, di fronte alle potenzialità delle realizzazioni generate e generabili dalla civiltà tecnico-scientifica. La maggioranza dei padri conciliari è in sintonia con questa visione, che ben si riflette nei lavori del Concilio e in particolare nella *Gaudium et spes*. Elaborata nel clima ottimistico dei *Golden sixties*, ma in modo troppo affrettato per poter essere sufficientemente meditata, è forse oggi, a distanza di mezzo secolo, il documento del Vaticano II che ha maggiormente risentito del passare del tempo e quella che meglio rappresenta i cromosomi di quella cultura dell'epoca, così attratta dalle potenzialità e dalla magia dell'idea di progresso. Un testo in cui convivono due contrapposte concezioni, una pessimista che legge il mondo come dominio del peccato, difesa dalla maggioranza dei padri e dai teologi di lingua tedesca, e una basata sulla fiducia nel progresso, più o meno tinto di 'teillardismo', proprio dei francesi, belgi e olandesi⁴. Limiti messi in evidenza da Giuseppe Dossetti

² GIOVANNI XXIII, *Pacem in terris*, in www.vatican.va § 1, 2.

³ *Gaudium et Spes*, in www.vatican.va, § 34.

⁴ R. AUBERT, *I testi conciliari*, «Storia della Chiesa. XV/1, La Chiesa del Vaticano II (1958-1978)», a cura di M. GUASCO – E. GUERRIERO – F. TRANIELLO, Cinisello Balsamo (Mi) 1994, p. 358-362.

quando scrive che il filone principale di ispirazione di questa costituzione conciliare è un certo «ottimismo abbastanza facile», che ha rinunciato, «in una certa misura ad essere lucido», rivelando in tal modo «la sua debolezza»⁵. Una revisione critica di queste posizioni, da parte della dottrina sociale della Chiesa, si avrà con Paolo VI, che è il primo a mettere la questione ecologica tra le rilevanti preoccupazioni del pensiero e dell'agire cristiano, a legare la custodia dell'ambiente a quella della vita, dell'uomo e del creato, richiamando i cristiani ad essere responsabili di un destino diventato comune. Un notevole apporto che contribuisce ad accelerare il nuovo orientamento del pontificato rispetto all'urgenza e alla gravità dei temi ambientali, viene da quell'eterogeneo gruppo, che durante i lavori del Concilio, nell'ambito dell'azione promossa dal cardinale Léon-Joseph Suenens e dal cardinal Giacomo Lercaro, arcivescovo di Bologna, sulla "Chiesa dei poveri", si spende affinché nella costituzione sulla Chiesa e il mondo contemporaneo, siano inseriti anche paragrafi rispetto ai temi dello sviluppo umano e dell'economia. Di questo gruppo sono membri una serie di ecclesiastici, per lo più americani come James Norris e Joseph Gremillon, che sarà il primo segretario della *Pontificia Commissio Iustitia et Pax*, l'organismo postconciliare voluto espressamente dai padri e Barbara Ward, economista inglese, scrittrice, insegnante universitaria e membro della Commissione, ove rimarrà sino alla fine della sua vita nel 1981, di cui Paolo VI avrà sempre grande stima e considerazione. Questo gruppo ha l'ambizione di influenzare i padri conciliari nell'elaborazione delle costituzioni, richiamando la loro attenzione, in modo particolare rispetto al problema dei poveri, dello sviluppo, della giustizia sociale e dell'economia. Non agiscono in modo clamoroso, ma operano per così dire, nel *back stage*, attraverso l'elaborazione di testi e documenti che consegnano personalmente ai padri conciliari, sensibilizzandoli al tema. Un modo di procedere che gli varrà l'epiteto di "cospiratori", anche se la loro azione è nota a tutti e il loro agire avviene alla luce del sole.

1. Le nuove prospettive inaugurate dall'enciclica dello sviluppo

Una prima revisione critica di questa visione storica, sociologica e teologica è operata da Paolo VI a poco più di due anni dalla chiusura del Concilio, con l'enciclica *Populorum Progressio*. Un documento che vede la luce nel cuore degli anni Sessanta, nell'immaginario collettivo un "decennio felice", segnato dal trionfo della civiltà del benessere, generata da una prospettiva economica senza precedenti.

⁵ G. DOSSETTI, *Il Vaticano II. Frammenti di una riflessione*, Bologna 1996, p. 93.

La *Populorum Progressio* è il risultato di un lungo processo di elaborazione che ha coinvolto varie persone, tra cui Agostino Ferrari Toniolo, Joseph Louis Lebrét, Georges Jarlot. Uno dei più noti economisti dell'epoca, François Perraut, fondatore del *Institut National de Statistique e d'Économie Appliquée* (Insea) scrive che «Noi salutiamo questa enciclica come uno dei testi più grandi della storia umana, che denuncia senza mezzi termini l'attuale fallimento delle economie, della società e delle civiltà in dimensione planetaria...L'occidente deve inventare istituzioni e comportamenti che non siano più in netta contraddizione con i principi da essa invocati»⁶. Il testo si conclude con un solenne ammonimento: «Lo sfruttamento del pianeta e il rispetto del valore degli uomini che lo popolano sono le uniche soluzioni alternative alla distruzione violenta o alla lenta decomposizione di società che – di fatto – accettano ancora di uccidere o di lasciarsi morire per sete di denaro o di potere». È la prima enciclica scritta dopo il Vaticano II, che ridefinisce le relazioni Chiesa-mondo, in un'ottica meno eurocentrica e occidentale della *Gaudium et spes*, che rappresenta la visione geopolitica di Paolo VI, la *road map*, che più di ogni altro documento esprime il suo pensiero, rispetto ai grandi temi del Terzo Mondo, della pace, e dei diritti dell'uomo. Con la *Populorum Progressio* Paolo VI assume la questione sociale come fulcro planetario della nuova e crescente interdipendenza dei popoli della Terra e, abbandonando «il modello ideologico-dottrinale del passato e sostituendolo con un modello antropologico-etico, incentrato cioè sull'offerta che la Chiesa fa di una propria concezione dell'uomo dalla quale scaturiscono alcuni fondamentali presupposti etici da applicare alla vita sociale»⁷. Un'attenzione privilegiata meritano al riguardo, tre categorie antropologiche fondamento del pensiero sociale di Paolo VI, costituiscono le strutture portanti dell'impianto dell'enciclica: «la nozione umanistica di sviluppo, il primato dell'essere sul dare, l'aver e il fare, e infine, il concetto di solidarietà colto in una prospettiva universalistica». Un'enciclica sintesi di nuove idee con cui il papa dà contenuto, prospettive e finalità al suo progetto di un nuovo umanesimo, fondato su uno sviluppo integrale, solidale, comunitario e aperto al trascendente. Aggettivi che ne definiscono le caratteristiche e le qualità. La visione di Montini matura da un'acuta diagnosi sulla società contemporanea, caratterizzata da un'inedita mutazione antropologica, che ha trasformato l'uomo in un'idolatra di sé stesso. Il papa critica duramente quell'umanesimo

⁶ F. PERROUX, *Le pain et la parole*, Paris 1969, p. 281-298.

⁷ G. PIANA, *I nuovi temi della morale*, «Storia della Chiesa, XXV/2, La Chiesa del Vaticano II (1958-1978)», a cura di, M. GUASCO – E. GUERRIERO – F. TRANIELLO, Cinisello Balsamo (Mi) 1994, p. 293.

antropocentrico, senza trascendenza né interiorità, poggiato unicamente sull'uomo e sul suo potere, inumano perché ha confinato Dio ai margini della storia. Paolo VI non nega il valore del progresso scientifico, ma la vera dignità, ribadisce, è quella che gli viene assicurata dal suo inscindibile legame con Dio. Uno dei volti della modernità, che più lo inquieta è, come la definisce Pierangelo Sequeri, «l'ambivalenza umanistica» del modello tecnocratico del progresso, «legittimato da parametri di efficienza inversamente proporzionali alla qualità spirituale dei rapporti umani»⁸. È ammirato dalla capacità dell'uomo di capire, esplorare, rivelare conoscenze. La società tecnocratica, indifferente ai valori morali e della trascendenza, esaltando lo sviluppo del capitalismo finanziario, ha come trasformato questa estraneità in un valore etico, dando nuova moralità alle capacità di regolare con razionalità i mezzi, indipendentemente dal valore e dalle ragioni dei fini. L'efficienza produttiva diviene il criterio di valutazione degli uomini e delle cose, facendo cadere l'idea che questo progresso debba implicarne «uno morale e politico contemporaneamente, cioè di civiltà»⁹. La ricchezza, che inizialmente funzionava come mezzo, strumento è diventata scopo, fine. Il modello tecnocratico del progresso, legittimato da parametri di efficacia ed efficienza, è il vero spettro culturale, generatore di un'antropologia e di una socialità indifferenti al discernimento delle ragioni del bene e del male. Una neutralità ambigua, che separando ragione umana e fede religiosa, ha privato la società dei suoi valori etici e morali e ha reso i rapporti tra gli uomini meramente strumentali e mercantilistici¹⁰. «Non basta accrescere la ricchezza comune perché sia equamente ripartita, scrive nella *Populorum progressio*, non basta promuovere la tecnica perché la Terra diventi più umana da abitare...La tecnocrazia di domani può essere fonte di mali non meno temibili che il liberalismo di ieri»¹¹. La falsità del modello tecnocratico sta nello spacciare l'avvidità e l'avarizia, travestendole di rigore ed efficienza economica, presentandole come valori etici, come sana competizione, capacità di autorealizzazione, managerialità ed efficienza produttiva. Ideali “venduti” come

⁸ P. SEQUERI, *Paolo VI e il legame sociale*, «Verso la società dell'amore. Paolo VI e la costruzione della comunità umana. Atti dell'XI Colloquio internazionale di Studio. Concesio (Brescia), 24-26 settembre 2010», a cura di R. PAPETTI, Roma 2012.

⁹ J. HABERMANS, *Conseguenze pratiche del progresso tecnico-scientifico. Note ad una discussione*, «Quaderni Piacentini», 32 (1967), p. 72-92.

¹⁰ Il filosofo cattolico Augusto Del Noce è uno degli intellettuali che in questi anni si oppone con più vigore a quelle che egli considera “le mutazioni antropologiche prodotte dall'avvento della società tecnocratica”. A. DEL NOCE, *Appunti sull'irreligione occidentale*, ora in IDEM, *Il problema dell'ateismo*, Bologna 1990, p. 319.

¹¹ *Populorum Progressio* § 34.

moderni, fondamento di una società e di un'economia organizzata, che in realtà depriva e occulta ogni anelito spirituale, che rischia di omologare a questa asetticità, come scrive nell'Enciclica, anche i giovani popoli del Terzo Mondo, facendogli perdere quel senso dei valori spirituali, prezioso patrimonio delle loro civiltà in cui sono cresciuti. La mentalità tecnica, che affonda le sue radici in quella scientifica, ha come imprigionato l'uomo nella morsa della sua razionalità. Un uomo dirà «...che dopo essersi applicato a sottomettere razionalmente la natura...diventa a sua volta oggetto di scienza». È vero che servono tecnici, scrive nella sua Enciclica, «ma ancor più uomini di pensiero capaci di riflessione profonda, votati alla ricerca d'un umanesimo nuovo, che permetta all'uomo moderno di ritrovare sé stesso, assumendo i valori superiori d'amore, d'amicizia, di preghiera e contemplazione». È al superamento di questa forma di anestesia spirituale dell'uomo contemporaneo, che è votato il suo umanesimo. Il papa avverte nel totalitarismo della tecnica, un potere assoluto, che non tollera altra fede se non quella dello sviluppo materiale. Coglie la complessità che questa sfida drammatica rappresenta per il futuro della missione cristiana e per la fede dei credenti, che connette ai pericoli prodotti dalla diffusione di quel nuovo culto idolatrico, il consumismo¹². In questa emarginazione di Dio, nella vicenda umana, c'è l'avvento di una società senza senso e senza valori, entropica, dominata dal nuovo idolo disumano del solo benessere. La schiavitù dell'uomo dipende certamente e in misura rilevante dai condizionamenti esterni, strutturali, ma anche da quell'asservimento volontario prodotto dalla seduzione del possesso delle cose. Questo accade perché per Montini la struttura spirituale dell'uomo contemporaneo è debole e priva di trascendenza. Il materialismo non è nelle cose, ma nel cuore dell'uomo. È questa la missione del cristianesimo: richiamare l'umanità al valore dell'essere più che dell'avere. La fede cristiana rappresenta la più radicale e autentica contestazione a questo modello sociale. Sono queste le radici di quell'egoistico disinteresse, di quell'atteggiamento di chiusura dei popoli del primo mondo, sazi nel godimento dei loro beni e sordi al grido di angoscia che sale dai popoli del Terzo Mondo. Il cuore dell'umanesimo montiniano trova, infine, fondamento nella assolutezza dell'ordine etico e nella ragione. La norma morale è la legge dell'uomo, del suo essere e del suo divenire; è la regola che ne guida lo sviluppo, cosicché solo seguendola si diviene pienamente uomo. Per questo un umanesimo amorale è per sua natura un anti umanesimo. In questa prospettiva l'etica non può essere disgiunta da nessuna attività umana. L'averla separata dall'econo-

¹² In proposito W. BENJAMIN, *Capitalismo come religione*, Genova 2013; U. GALIMBERTI, *Psiche e teche. L'uomo nella società della tecnica*, «Opere», XII, Milano 2002.

mia, come argomenta in tutta la sua Enciclica, ha portato l'uomo a sacrificare sé stesso e i suoi valori essenziali, all'esigenze del profitto e della produttività. Montini da buon tomista riconosce la grandezza del pensiero cristiano d'aver esaltato e tenuto nel massimo conto il valore della ragione umana, come una facoltà umanizzante, fatta per la verità, principio di una fede fondata anche razionalmente. La ragione è l'antidoto contro tutte quelle forme di irrazionalismo e di istintività, grazie alla quale l'uomo fonda il proprio agire e dà robustezza e fondamento alla propria fede. Un umanesimo insensibile ai valori dello spirito, conclude Montini, può apparentemente avere maggiore possibilità di successo, ma come scrive nell'Enciclica al § 20, organizzare una Terra senza Dio è organizzarla contro l'uomo. «L'umanesimo esclusivo è un umanesimo inumano».

2. *Le res novae frutto del nuovo ordine internazionale*

La rottura nel 1971 del sistema monetario internazionale, lo *shock* petrolifero del 1973 fanno precipitare l'Occidente in una *debacle* sistemica senza precedenti, rivelando una crisi strutturale e non congiunturale, che diffonde disoccupazione, inflazione, decrescita industriale, aumento esponenziale della spesa pubblica, ma soprattutto smarrimento, sfiducia nel presente e paura del futuro. La prosperità che aveva sino ad allora reso ricchi molti, svanisce improvvisamente e gli europei sono costretti a fare i conti con l'*austerità*. La domenica è vietato l'uso dell'auto e bisogna andare a piedi. Paolo VI solidarizza con i risvolti pesanti della crisi e l'8 dicembre, com'è tradizione, si reca in piazza di Spagna a deporre la corona di fiori ai piedi della statua dell'Immacolata con una carrozza a cavalli. Tramonta il credo keynesiano a favore della riscoperta della fede monetarista, centrata sulla lotta all'inflazione e il ridimensionamento drastico della spesa pubblica. Il lavoro si delocalizza, l'industria perde il suo primato a favore di una terziarizzazione dell'economia. Nel giro di pochi anni si rivoluziona radicalmente il paradigma economico, generando una nuova conflittualità tra i paesi del primo e del terzo mondo, che si trasformerà di lì a poco in uno scontro aperto sulle regole dell'economia internazionale. Nel 1973 ad Algeri, i Non allineati scrivono un manifesto per un "Nuovo ordine economico", che viene approvato dall'Assemblea delle Nazioni Unite il 1 maggio dell'anno seguente, in cui accusano l'Occidente e il suo sistema economico di aver "affamato" i paesi del Terzo Mondo, negandogli l'accesso ai mercati, lucrando sul commercio delle loro materie prime, lesinando gli investimenti esteri e privandoli dell'apporto delle tecnologie. Il 17 giugno 1972 Giorgio Sansa, su *Il Corriere della Sera*, presenta al pubblico italiano il noto rapporto elaborato dal MIT, *Massachusetts Institute of Technology*, per conto del Club di Roma, un'associazione

costituitasi nel 1968, presso l'Accademia dei Lincei e presieduta da Aurelio Peccei, che raccoglie scienziati, economisti e industriali di oltre trenta paesi, dal titolo *Limits to Growth*, malamente tradotto in italiano come *I limiti dello sviluppo*, anziché come *I limiti della crescita*¹³. Il rapporto, venato da un acceso catastrofismo rappresenta un planetario grido di allarme: il mondo è sull'orlo di una crisi mondiale, a causa della limitatezza delle risorse naturali del pianeta, dall'agricoltura, alle fonti energetiche e teorizza la fine di uno sviluppo alla portata di tutti. Alla fine degli anni Sessanta Paul Ehrlich aveva pubblicato *The Population Bomb*, un libro evento, in cui denunciava che le cause della crisi ambientale e dell'inquinamento erano l'effetto di una crescita smisurata della popolazione, a cui era necessario porre rimedio, con una drastica riduzione, in modo da raggiungere un nuovo equilibrio: quello della "crescita zero". Anche il pensiero economico occidentale abbandona le sperimentate teorie della modernizzazione, per approdare attraverso un dialogo con gli economisti del Terzo Mondo, ad una nuova categoria interpretativa con cui rappresentare i problemi dell'emisfero meridionale: quella dell'imperialismo, iniziando a parlare di "Saccheggio del Terzo Mondo", di "Scambio ineguale" o di "Costo ambientale"¹⁴. Sono i presupposti e le finalità della civilizzazione industriale ad essere messi in discussione, ma soprattutto i danni che questo modello di sviluppo arreca agli uomini e al pianeta. Sul banco degli imputati finiscono l'ottimismo modernizzatore e la fede nelle potenzialità tecnologiche, il ruolo delle istituzioni economiche internazionali, accusate di favorire l'Occidente, la "farisaica" politica degli aiuti, la cultura scienziata del progresso e il mito di un consumo senza limiti. Il filosofo tedesco Hans Jonas, allievo di Martin Heidegger, uno dei primi a porre sul tavolo la gravità della questione ecologica, scrive negli anni Settanta, che "il fare dell'uomo è oggi in grado di distruggere l'essere del mondo". Da ogni angolo del pianeta, con linguaggi che spaziano dall'ambientalismo, al rivoluzionario, si invoca una nuova "qualità della vita", un diverso modo di fare politica, un'economia attenta al sociale, capace di coniugare crescita economica, solidarietà internazionale, innovazione tecnologica con uguaglianza e rispetto dell'ambiente e della natura.

¹³ *Il Corriere della sera*, 17 giugno 1972.

¹⁴ Si veda in proposito P. JALEÉ, *Le pillage du tiers monde*, Paris 1965 e A. EMMANUEL, *L'échange inégal. Essay sur les antagonismes dans les rapports internationaux*, Paris 1969.

3. La svolta ecologica: Il messaggio alla FAO del 1970

Sul piano storico, sono anni cruciali. Il papa segue con grande attenzione e preoccupazione l'evoluzione della situazione italiana e internazionale. Per sintonizzarsi sui nuovi orizzonti si fa tradurre il primo *bestseller* sulla questione ecologica, scritto dal biologo americano Barry Commoner che studia il danno ecologico, provocato dai rifiuti non riciclabili, che rischiano di alterare irreversibilmente i cicli naturali¹⁵. Una crisi della civiltà e della solidarietà che ha esasperato il soggettivismo individualista, facendo della ricerca del benessere il cuore di una nuova antropologia, fatta di successo e competizione. Montini sente la grave minaccia che pesa sull'umanità a causa del lento, ma crescente processo di avvelenamento a cui sono sottoposte le fonti della vita come l'aria, l'acqua e gli alimenti. Teme che la crisi del petrolio, che ha messo fine all'epoca dell'abbondanza, possa essere l'inizio di una lotta tra le grandi potenze per assicurarsi le risorse necessarie al loro sviluppo. Riorientata, in questo senso, con rinnovato vigore, l'azione del pontificato sui grandi temi internazionali, aggiungendo a quelli tradizionali del disarmo, della pace e dello sviluppo, quello della salvaguardia del creato dall'inquinamento e dello sfruttamento insensato delle risorse naturali, la tutela delle minoranze etniche, la ferma opposizione nei confronti delle politiche demografiche e l'impegno contro la tortura per l'integrità fisica e psichica delle persone. La battaglia contro la fame del mondo torna con forza, negli ultimi anni, ad essere tra le principali preoccupazioni del pontificato. L'ecologia, non solo come disciplina scientifica, ma come sensibilità culturale, come nuova forma di sentire civile, nasce il 22 aprile 1970, con il lancio del Movimento mondiale attorno alla "Giornata della Terra, l'*Earth Day*". L'economista cattolica Barbara Ward scrive che il pianeta va considerato come una navicella spaziale, *Spaceship Earth*¹⁶. Il futuro dell'umanità diventa oggetto di discussione scientifica e di divulgazione culturale di massa. La questione dell'ambiente acquista un rilievo nell'agenda politica internazionale. Il *World Wildlife Fund* ha una grande espansione, assieme ai nuovi movimenti ambientalisti, come *Greenpeace*. L'ecologia muta gli orizzonti della politica, della cultura

¹⁵ B. COMMONER, *The Closing Circle: Nature, Man and Technology*, New York 1971. Una richiesta in tal senso è rivolta dagli uffici della Segreteria di Stato ai Gesuiti del Centro di Action Populaire di Parigi.

¹⁶ Nella sua immagine la Terra è una capsula spaziale, che porta in sé una riserva limitata di aria, acqua e cibo per i suoi astronauti, che saremmo noi terrestri. Nella stessa capsula devono essere depositati però anche i rifiuti. La differenza è che la Terra non ha alcun posto in cui andare o tornare per rifornirsi di altre risorse o scaricare i rifiuti.

e delle scienze sociali, il futuro del pianeta si afferma come un nuovo oggetto degli interrogativi posti dalla storia contemporanea¹⁷.

Il primo riferimento esplicito alla questione ambientale si ha nel discorso che Paolo VI rivolge il 16 novembre 1970 in occasione del 25° anniversario della FAO. Papa Montini matura la sua personale sensibilità al tema, sulla scia della sua enciclica del 1967, *Populorum Progressio*, in cui per la prima volta affronta sul piano storico, teologico e morale gli stretti legami tra crisi alimentari, modelli di sviluppo economico, rispetto della Terra e destinazione universale dei beni. La FAO è la prima organizzazione intergovernativa con la quale la Santa Sede ha stabilito regolari rapporti diplomatici e ciò per la preveggenza, del sostituto alla Segreteria di Stato, monsignor Montini, come riconoscerà Giovanni Paolo II nel corso della sua prima visita all'organizzazione delle Nazioni Unite nel 1979¹⁸. Paolo VI ha grande rispetto e considerazione per questa istituzione internazionale, i cui lavori segue sempre con attenzione, convinto non solo della sua rilevante autorità morale, ma anche degli ampi margini di collaborazione che si possono stabilire con la Santa Sede, nella comune responsabilità nei confronti del destino dell'umanità.

Una delle pagine più interessanti del dibattito ecologico degli anni Settanta, «riguarda la crescente attenzione per i problemi della popolazione e delle risorse da parte delle Chiese cristiane, anche se con diversa angolazione da parte dei cattolici e dei protestanti per quanto riguarda il controllo della natalità»¹⁹. Per Paolo VI l'ecologia dell'ambiente è collegata a doppio filo a quella umana. Noi apparteniamo alla Terra, sembra suggerire il papa, non è la Terra che appartiene a noi. Un tema che si connette strettamente, a quello dello sviluppo, dell'ambiente, della fame e dell'uso indiscriminato delle risorse, ma soprattutto a quella grave crisi morale che vuole sacrificare sull'altare dell'interesse di pochi, la possibilità di esistere di molti. Sfide decisive, per il pensiero cristiano, che affronta, in un discorso di alto profilo etico e politico, in occasione della sua visita alla FAO per il 25° anniversario della sua fondazione²⁰, alla vigilia del “secondo decennio” per lo sviluppo, indetto dall'Onu. Sceglie una tribuna così solenne per affrontare un tema decisivo per il futuro della missione cristiana. Il filo conduttore che dà unità alla vastità dei temi che affronta è dato dal suo appello all'umanità a risco-

¹⁷ P. BEVILACQUA, *Il secolo planetario. Tempi e scansioni per una storia dell'ambiente*, «900 I tempi della storia», p. 131.

¹⁸ GIOVANNI PAOLO II, *Discorso alla FAO 1979*, in www.vatican.va.

¹⁹ G. NEBBIA, *Le merci e i valori. Per una critica ecologica al capitalismo*, Milano 2002, p. 89.

²⁰ *L'Osservatore Romano*, 16-17 novembre 1970.

pire le sue responsabilità collettive. Alle folle affamate Gesù non si limita ad esprimere la sua compassione, ma chiede ai discepoli di «dare loro da mangiare». La giustizia sociale non consiste solamente nel «non rubare», ma anche nel saper dividere». Denuncia le fluttuazioni strumentali e speculative dei prezzi delle derrate alimentari che alimentano i guadagni, a scapito dei bisogni dell'umanità. Avverte l'urgenza di ripensare un'antropologia cristiana, più integrata all'intera creazione, che relativizzi il dispotismo dell'uomo sulla natura. Critica il ricorso sconsiderato ai fertilizzanti e ai pesticidi, gli scellerati disboscamenti, le speculazioni finanziarie che trasformano i terreni agricoli in aree edificabili, generando arricchimenti illeciti. Entra con competenza tecnica nelle cause e negli effetti provocati dall'inquinamento, affermando la necessità di spezzare il circolo vizioso instaurato dalla ricerca del profitto, rompendo l'incantesimo della mentalità tecnologica, prima che le conseguenze negative raggiungano dimensioni irreparabili e rendano inabitabile l'*habitat* naturale dell'uomo. Critica l'egoismo dell'Occidente che vuole sopravvivere a costo di sacrificare la vita e i diritti altrui, dedicandosi «con autorità a diminuire il numero dei convitati anziché a moltiplicare il pane che viene diviso». Con amarezza commenta «L'uomo che ha saputo assoggettare l'atomo e vincere lo spazio, saprà infine dominare il proprio egoismo?». Prosegue sottolineando come il mondo che l'uomo ha costruito ha ignorato la natura e le sue leggi, attribuendo alla scienza poteri addirittura creatori. L'uomo deve imparare a «dominare il suo stesso dominio», se vuole assicurare la sua sopravvivenza. Il mondo non può disinteressarsi di coloro «che verranno dopo di noi ad ingrandire la cerchia della famiglia umana». È il primo papa a parlare di sostenibilità, prevenendo l'impatto che la tecnica può determinare sugli ecosistemi, convinto che i contraccolpi generati dagli estremismi della società industriale condurranno inevitabilmente a una catastrofe ecologica «Noi vediamo già viziarsi l'aria che respiriamo, inquinarsi l'acqua che beviamo, contaminarsi le spiagge, i laghi, anche, gli oceani, sino a far temere una vera 'morte biologica' in un avvenire lontano, se non saranno coraggiosamente decise e severamente applicate senza ritardi, energiche misure».

Il rispetto della natura non è un sentimento poetico, un atteggiamento *naïf*, ma chiede di invertire le proprie abitudini, cambiare gli stili di vita, senza lasciarsi trascinare dalla cupidigia del denaro e dalla ricerca del proprio benessere, non inquinando l'aria, rivalorizzando i terreni abbandonati, bandendo la costruzione di armi biologiche e chimiche, riequilibrando la distribuzione delle risorse naturali tra tutti i popoli della Terra. Quello di Paolo VI alla FAO è un discorso di ampio respiro culturale e teologico, non privo di significativi risvolti politici, con cui arricchisce di contenuti e

prospettive il suo progetto di un nuovo umanesimo. Denuncia le cause e le responsabilità di questo sviluppo dissennato, fondato sulla illimitata fiducia nella crescita quantitativa, che individua: nella divinizzazione del mercato, nel mito dell'efficienza e del consumo, nell'onnipotenza della scienza, nello sperpero colpevole e cosciente dei beni della Terra. Parla di austerità, di sobrietà, di riduzione dei consumi. Un discorso con cui propone alla Comunità internazionale il manifesto di una nuova etica universale, chiedendo all'umanità un cambiamento radicale di mentalità e di condotta: una nuova scelta culturale, ricordando che gli uomini non sono i proprietari del pianeta, ma solo i custodi.

Paolo VI riprende il tema ambientale in tre successive occasioni: nel discorso rivolto ai partecipanti al Convegno sui problemi dell'inquinamento dell'acqua e dell'aria e la loro soluzione giuridica, organizzato dall'Istituto Internazionale di Studi Giuridici il 27 marzo 1971; nell'udienza generale del 31 marzo 1970; e nel messaggio al XXII Convegno Nazionale di Studio dei Giuristi Cattolici, che si tiene il 6 dicembre 1971, nelle quali precisa ulteriormente il suo pensiero rispetto a quel «fenomeno di ritorsione», come lo definisce, generato dal «progresso tecnico della civiltà contro sé stessa», che invece di assicurare maggior benessere fisico all'uomo, ne corrompe gli elementi essenziali, come l'aria e l'acqua, necessari alla sua sopravvivenza²¹. Solidarizza con la diffusa inquietudine contenuta nelle denunce e nelle analisi prodotte dai numerosi specialisti sul tema, prendendo le distanze da coloro che le qualificano come «timori infondati», invitando la Comunità internazionale e quella dei credenti a prendere sul serio i pericoli denunciati, e ad agire con rapidità ed urgenza, autoregolando i comportamenti personali e difendendo l'ambiente con adeguati e innovativi provvedimenti di ordine legislativo e, se necessario, costituzionali²². L'ambiente – prosegue il papa – riguarda da vicino «i cattolici per la concezione stessa che hanno del mondo» e, in questa prospettiva, è necessario tornare a rileggere la Scrittura e gli antichi Padri della Chiesa, per lottare con maggior forza e lena, contro i delitti che vi attentano, non isolando due entità profondamente solidali: «l'uomo e il suo ambiente».

²¹ *L'Osservatore Romano*, 28 marzo 1971.

²² *L'uomo e l'ambiente, Atti completi del XXII Convegno Internazionale di Studi, Roma, 6-7 dicembre 1971*, a cura di S. COTTA – V. CAGLIOTI – R. QUADRI, Roma 1972, p. XI-XIV.

4. La svolta della Octogesima Adveniens

Il 16 marzo 1971 la nunziatura di Parigi chiede con urgenza al padre Laurent di elaborare un testo per commemorare l'ottantesimo anniversario della *Rerum Novarum*. La richiesta arriva dalla Segreteria di Stato, con una lettera del Sostituto. Il direttore di *Action Populaire* ha lasciato nel suo archivio personale una "Cronistoria Confidenziale del Testo", autografa, datata 9 ottobre 1971, in cui ricostruisce, passo dopo passo le fasi che hanno portato alla redazione della *Octogesima adveniens*, pubblicata da Paolo VI il 14 maggio 1971, sotto forma di Lettera indirizzata al cardinal Maurice Roy, presidente del *Pontificio Consilium Pro Laicis* e della *Pontificia Commissio Iustitia et Pax*. Rientrato a Parigi, Laurent organizza un incontro con alcuni colleghi di quello che di lì a poco sarà il Ceras, *Centre de Ricerche et d'Action Sociales*, della Compagnia di Gesù a Vanves, tra cui Roger Heckel, futuro segretario della *Pontificia Commissio Iustitia et Pax*, dal 1977 al 1980 e successivamente vescovo coadiutore di Strasburgo dal 1980 al 1982, André Manaranche, teologo, consultore della Congregazione del Clero, professore al Seminario Maggiore d'Ars, oltre a Henri Madelin, Olivier de Dinechin e Jacques Sommet. Al termine della riunione si decide che il padre Laurent assuma la responsabilità della redazione del testo, raccogliendo i vari suggerimenti emersi nel corso dell'incontro.

L'*Octogesima adveniens* presentata il 14 maggio 1971, come riconoscerà lo stesso Paolo VI, pochi mesi dopo, è accolta favorevolmente sia negli ambienti ecclesiastici che nella comunità internazionale. È un documento di grande valore dottrinale e pastorale, con cui Paolo VI mette la Chiesa al passo con la storia, a soli quattro anni dalla *Populorum progressio*, con cui si propone di dare una «risposta ai nuovi bisogni di un mondo in trasformazione». Il documento di Paolo VI è una tappa decisiva²³, un ulteriore passo avanti nell'aggiornamento del pensiero sociale della Chiesa, perché affronta una serie di temi sino ad allora poco considerati, acquisendo, in modo definitivo, al pensiero sociale, tesi di grande importanza teorica e pratica, riconducibili al «superamento della concezione classica di "dottrina sociale della Chiesa"...», intesa come terza via tra capitalismo e liberalismo²⁴. L'originalità del suo impianto la distacca nettamente dal magistero precedente.

²³ Per un'analisi dei vari commenti alla Lettera cfr. *La responsabilité politique des chrétiens. Lettre apostolique de Paul VI au cardinal Roy (15 mi 1971). Présentation et commentaires par l'équipe des Pères de C.E.R.A.S.-Action Populaire*, Paris 1971.

²⁴ B. SORGE, *L'apporto dottrinale della lettera apostolica "Octogesima adveniens"*, «La Civiltà Cattolica», II (1971), p. 419.

Il papa preferisce non darle la forma di enciclica, ma quell'insolita di una lettera apostolica.

Nella prima parte affronta i risvolti antropologici, sociali e pastorali prodotti dall'urbanesimo e le sfide che questo passaggio, dalla società rurale a quella urbana, comporta per la futura missione della Chiesa. Una trasformazione dirompente del tradizionale *habitat* umano, che mette all'inizio del dossier dei «nuovi problemi sociali». L'urbanesimo, scrive al § 10, sconvolge i modi di vita e le strutture abituali dell'esistenza: la famiglia, il vicinato, i quadri stessi della comunità cristiana. L'uomo sperimenta nella folla anonima che lo circonda, una nuova solitudine in cui si sente straniero. Invece che favorire l'aiuto vicendevole «la città sviluppa le discriminazioni e anche l'indifferenza; fomenta nuove forme di sfruttamento e di dominio, dove certuni, speculando sulle necessità degli altri, traggono profitti inammissibili». L'individualismo moderno ha favorito uno stile di vita che ha minato la stabilità e l'affettività dei legami tra le persone, snaturando vincoli sociali e familiari. La città nel suo sviluppo indiscriminato produce «nuovi poveri»: drogati, «minorati e disadattati», vecchi, emarginati, immigrati, generando discriminazioni e indifferenza, trasformando l'uomo da cittadino a consumatore. La riflessione del papa si nutre di varie letture, tra cui gli studi del sociologo David Riesman, che ha impresso nel titolo di un suo libro il paradigma della modernità nella memoria collettiva: *La folla solitaria*²⁵. Montini avverte la minaccia che la nuova religione del consumo e del narcisismo di massa rappresenta per l'antropologia cristiana. Goffredo Parise scrive in questi stessi giorni su *Il Corriere della Sera*: «Il nostro paese compra e basta. Si fida in modo idiota di Carosello...è la nostra preghiera serale...il nostro paese è solo un grande mercato di nevrotici tutti uguali, poveri e ricchi, che comprano, comprano, senza conoscere nulla, e poi buttano e poi ricomprano»²⁶. Giudizi condivisi da Pier Paolo Pasolini che denuncia i profili «neo-fascisti del consumo» che distrugge valori storici, per sostituirli solo con l'ansia di possedere²⁷. Un tema quello della civiltà urbana, indagato in modo profondo dalla teologia contemporanea, nel suo passaggio da collettività a folla. Il papa non condivide l'esegesi pessimistica di Harvey Cox, descritta ne *La città secolare*, che tanto dibattito suscita all'epoca, centrata sui caratteri avveniristici della tecnopoli: anonimità, mobilità e pragmatismo²⁸,

²⁵ D. RIESMAN, *La folla solitaria*, Torino 2009.

²⁶ G. PARISE, *Dobbiamo disobbedire*, Milano 2013, p. 19.

²⁷ P. P. PASOLINI, *Scritti Corsari*, Milano 2006, p. 128-134.

²⁸ H. COX, *La città secolare*, Firenze 1968. In pochi mesi, attorno a questo lavoro si accende un vivo dibattito tra teologi e sociologi, ben ricostruito in P. VANZAN, *Dibattito su "La città secolare"*, Brescia 1972.

in cui non c'è più posto per Dio. Agli uomini ammassati in una «promiscuità urbana» occorre portare un messaggio di speranza «attraverso una fraternità vissuta e una giustizia concreta». Montini è il primo papa che si confronta con le sfide pastorali poste dal nuovo orizzonte della realtà urbana. Ricorda il profeta Giona, che a Ninive percorre la città per annunciare la buona novella della misericordia divina. È vero che nella Bibbia la città è spesso un luogo di peccato, di un uomo che si sente così sicuro da poter costruire la sua vita senza Dio, ma è anche Gerusalemme, la città santa, il luogo dell'incontro con il Signore.

Maggiore consapevolezza della centralità delle questioni ecologico-ambientali, nel quadro delle sfide poste dalle *res novae*, alla missione della Chiesa cattolica, è espressa da Paolo VI nella *Octogesima Adveniens*, ove al paragrafo 21 scrive: «Mentre l'orizzonte dell'uomo si modifica, in tale modo, tramite le immagini che sono scelte per lui, un'altra trasformazione si avverte, conseguenza tanto drammatica quanto inattesa dell'attività umana. L'uomo ne prende coscienza bruscamente: attraverso uno sfruttamento sconsiderato della natura, egli rischia di distruggerla e di essere a sua volta vittima di siffatta degradazione. Non soltanto l'ambiente materiale diventa una minaccia permanente: inquinamenti e rifiuti, nuove malattie, potere distruttivo totale; ma è il contesto umano, che l'uomo non padroneggia più, creandosi così per il domani un ambiente che potrà essergli intollerabile: problema sociale di vaste dimensioni che riguarda l'intera famiglia umana. A queste nuove prospettive il cristiano deve dedicare la sua attenzione, per assumere insieme con gli altri uomini, la responsabilità di un destino diventato ormai comune».

5. *Ecologia umana e ambientale: da Stoccolma a Bucarest*

Temi che riprende nel suo messaggio alla Conferenza Mondiale sull'Ambiente Umano, organizzata dalle Nazioni Unite a Stoccolma dal 5 al 16 giugno 1972, destinata ad inaugurare una nuova forma di iniziativa politica: i *summit* mondiali per discutere dell'avvenire del pianeta, rispetto al quale Barbara Ward avrà un ruolo di primo piano. Il noto rapporto che farà da base ai lavori *Una sola terra* è elaborato da lei e dal professor René Dubois²⁹. Un appuntamento a cui prendono parte 114 nazioni, 400 organizzazioni non governative e più di 1400 rappresentanti della stampa. Gli unici che non partecipano sono i paesi del blocco sovietico, che protestano contro il rifiuto delle Nazioni Unite di ammettere la Germania dell'Est. È il primo

²⁹ J. GREMILLON, *Dopo Stoccolma*, «L'Osservatore Romano», 6 giugno 1973.

evento mondiale che segna una svolta dell'agenda politica internazionale, trasformando l'ambiente in un terreno inedito di scontro sociale e politico. I risultati dei lavori vengono riassunti nella *Dichiarazione sull'Ambiente Umano*, a cui è collegato un piano d'azione concreto contro l'inquinamento e la tutela ambientale, con la proposta di istituire una nuova organizzazione di coordinamento internazionale denominata, *Governing Council for Environmental Programms (Ccep)*. La Conferenza delle Nazioni Unite voluta tenacemente dal governo svedese, sarà affidata nei suoi aspetti organizzativi e logistici, al dinamico diplomatico imprenditore canadese, Maurice Strong, e troverà nella società civile americana uno dei maggiori *sponsor*.

In vista di questo importante appuntamento internazionale, che coglie la Santa Sede, in parte impreparata, la Segreteria di Stato, chiede a padre Bartolomeo Sorge, direttore della rivista dei gesuiti, *La Civiltà Cattolica*, uomo molto vicino a Paolo VI, esperto di dottrina sociale della Chiesa, di costituire un gruppo di lavoro sui problemi dell'*environnement*, per mettere a punto la posizione vaticana. Il 1 gennaio 1971 scrive a Giorgio Nebbia, docente all'Università di Bari, uno dei più competenti studiosi italiani, avvicinatosi da tempo alle tematiche ambientali, chiedendogli di far parte di questo gruppo assieme ad una serie di altri esperti, come Valerio Giacomini dell'Università di Roma, specializzato in Scienze biologiche, Sergio Cotta, docente di diritto e filosofia, all'Università di Roma, il domenicano Raimondo Sigmund, per i problemi demografici, il suo confratello Paul-Dominique Dognin, dell'*Angelicum*, competente in sociologia, ed infine il padre gesuita Philip Land, esperto di economia dello sviluppo della *Pontificia Commissio Iustitia et Pax*³⁰. Questa pattuglia di esperti-consultori sono alcuni degli uomini che con Henri de Riedmatten, Barbara Ward e Edouard L. Boné, rappresentano il *brain trust* messo insieme da Paolo VI per elaborare le proposte da presentare a questa storica conferenza. Questo gruppo di amanti delle questioni internazionali, è espressione di quella generazione di ecclesiastici, appassionati tecnocrati al servizio della Santa Sede, che dedicheranno la loro vita a rappresentare il Vaticano in molti fori internazionali, interpretando questi nuovi aeropaghi della diplomazia multilaterale come luoghi ideali in cui dispiegare la diplomazia della Chiesa e il profilo morale e umanitario dei suoi interventi. Padre Sorge il 18 luglio 1970 aveva scritto nel suo periodico un lungo saggio che aveva come titolo *Per una critica cristiana alla*

³⁰ Il testo della lettera è conservato presso la Fondazione Luigi Micheletti di Brescia, *Fondo Giorgio e Gabriele Nebbia*, Busta Iustitia et Pax. Questo documento, assieme ad altri sono stati pubblicati da L. PICCIONI, *Chiesa ed ecologia 1970-1972: un dialogo interrotto*, «I Quaderni dell'Altronevcento», n. 10, p. 139.

società tecnologica, in cui a partire dalla *Populorum progressio*, operava una rilettura critica delle conseguenze storiche e antropologiche, prodotte dal devastante dilagare di quella mentalità tecnologica, che divinizzando efficienza e consumo era all'origine, a suo giudizio, di quelle nuove e gravi forme di marginalità sociale e di esclusione, mettendo in risalto le deviazioni disumanizzanti generate dalla tecnologia e dalla automazione³¹. Tra il gennaio e il giugno 1971 questo gruppo di esperti mette insieme una serie di primi materiali, tra cui la risposta al questionario richiesto dall'Onu ai vari partecipanti, che faranno da supporto agli interventi della delegazione vaticana alla Conferenza di Stoccolma, a cui la Santa Sede parteciperà attivamente³². I contenuti e le strategie messe a punto da questo gruppo di lavoro, trovano la loro organica rappresentazione in quattro documenti ufficiali: la risposta al questionario Onu del gennaio 1971; il rapporto sulla dichiarazione finale dell'Osservatore permanente della Santa Sede presso le Nazioni Unite, sottoscritto nel luglio 1971; il messaggio di Paolo VI ai delegati, elaborato dal padre Bartolomeo Sorge e letto il giorno di apertura della Conferenza; ed infine l'intervento del padre Henri de Riedmatten, nella sessione plenaria del 7 giugno 1972. Partendo dal pieno riconoscimento della estrema gravità del carattere epocale della crisi ecologica, scrive Luigi Piccioni, «i membri della Commissione convennero su alcuni elementi di fondo che avrebbero dovuto informare il contributo della Santa Sede, alla Conferenza di Stoccolma – e tra questi – il riconoscimento della reciproca e imprescindibile dipendenza di uomo e ambiente; l'attribuzione della crisi ecologica e delle enormi diseguaglianze planetarie alla concezione delle risorse naturali come *res nullius* – liberamente appropriabili – piuttosto che come *res omnium*, a destinazione universale...; l'ammonizione riguardo all'insufficienza delle sole scelte tecniche nella soluzione della crisi ecologica in assenza di una visione culturale e morale complessiva, capace di imporre un approccio radicalmente nuovo nei confronti dell'ambiente e delle risorse naturali; il rifiuto di una visione monodimensionale, esclusivamente utilitaristica, della natura e delle sue risorse in nome di una visione più complessa, comprendente anche i suoi valori spirituali; la rivendicazione della necessità ma anche della possibilità effettiva di adottare politiche finalizzate al tempo stesso alla soluzione dei problemi ambientali...»³³. Montini sente l'appuntamento di Stoccolma, come

³¹ B. SORGE, *Per una critica cristiana alla società tecnologica*, «La Civiltà Cattolica», 18 luglio 1970, p. 110-120.

³² La delegazione vaticana è composta dal padre Henri de Riedmatten, dal gesuita Edouard L. Bonné, dell'Università di Lovanio, dal professor Giorgio Nebbia, dell'Università di Bari e da Marie Thérèse Graber-d'Uvernay.

³³ PICCIONI, *Chiesa ed ecologia 1970-1972*, p. 25.

un'opportunità unica per la Chiesa, di contribuire ad una rifondazione etica della *governance* mondiale, operando per la pacifica convivenza e lo sviluppo integrale dei popoli. Questi contenuti rappresenteranno l'intelaiatura del suo messaggio all'Assemblea di Stoccolma, accolto con grande attenzione dai delegati della *community* internazionale³⁴. Il papa colloca la questione ambientale nel quadro dei problemi già affrontati dal pontefice nella *Populorum Progressio*, legando la crisi ecologica ad una serie di altri temi che gli stanno particolarmente a cuore: la lotta alla povertà e la definizione di un nuovo profilo dello sviluppo economico, la centralità della cooperazione internazionale come strumento privilegiato per il governo del mondo, ed infine la questione demografica, e la netta opposizione a tutte le politiche tese a favorire il controllo delle nascite. La delegazione vaticana sarà molto attiva durante i lavori nell'appoggiare le mozioni contro gli esperimenti delle armi nucleari e la pianificazione familiare. I lavori della Conferenza saranno oggetto di una diversificata valutazione, da parte di due gesuiti, uno francese Edouard Boné e l'altro americano Robert Faricy, che ne daranno un articolato resoconto su *La Civiltà Cattolica*, con sfumature diverse³⁵.

La questione ecologica è toccata nuovamente dal papa nelle sue connessioni rispetto al problema della povertà, nel discorso che tiene ricevendo gli oltre mille delegati, provenienti da tutti i paesi del mondo, a Roma, per la conferenza mondiale dell'Onu sull'alimentazione, nel novembre 1974. Montini torna con forza sul «problema morale della fame», espressione di una profonda «crisi di civiltà e di solidarietà». Una Conferenza che divide gli stati tra il partito di coloro che sperano di cancellarla attraverso una razionale ed efficientista politica di limitazione delle nascite e di abbassamento del prezzo del petrolio, come sostiene il segretario di stato americano Henry Kissinger e chi come il presidente del Messico, Luis Echeverria Alvarez, denuncia che le cause della fame nel mondo non possono essere attribuite solo alle responsabilità del Terzo Mondo, ma «all'incapacità delle grandi nazioni industriali a sottomettere i loro modelli di produzione a un sistema di solidarietà internazionale, di sviluppo ripartito e di interdipendenza, basato sulla giustizia e l'eguaglianza»³⁶.

³⁴ PAOLO VI, *Message du Pape Paul VI à l'occasion de l'ouverture de la Conférence des Nations- Unies sur l'environnement*, 1 giugno 1972, www.vatican.va.

³⁵ E. L. BONÉ, *La conferenza di Stoccolma sull'ambiente: un primo bilancio*, «La Civiltà Cattolica», 5-19 agosto 1972, p. 214-231; R. L. FARICY, *Ambiente e popolazione: la Conferenza delle Nazioni Unite a Stoccolma*, «La Civiltà Cattolica», 7 ottobre 1972, p. 9-21.

³⁶ Sull'andamento dei lavori della Conferenza Mondiale della FAO che si svolge a Roma dal 5 al 16 novembre 1974 e sul messaggio del papa vedi: *Conferenza mondiale dell'Onu sull'alimentazione. I responsabili della fame*, «Il Regno documenti», XX, 1° gennaio 1975.

Il 1974 è proclamato dalle Nazioni Unite “Anno mondiale della popolazione”. Momento culminante delle attività e manifestazioni di tale anno è la Conferenza che si tiene a Bucarest dal 19 al 30 agosto 1974. A questo appuntamento si giungerà al termine di una serie di seminari che si tengono in varie parti del mondo: nel giugno 1973, al Cairo, su “Popolazione e Sviluppo”; nell’agosto 1973 a Honolulu su “Popolazione e Famiglia”; nel settembre-ottobre 1973 a Stoccolma su “Popolazione e Ambiente”; e l’ultimo nel gennaio 1974 ad Amsterdam su “Popolazione e Diritti dell’uomo”. Bucarest è la prima conferenza politica a cui partecipano non solo esperti scientifici, ma ben 149 delegazioni di rappresentanti governativi.

Un tema, quello della sovrappopolazione, di interesse vitale per il futuro dell’umanità, che si connette ad una serie di altre sfide ecologiche, quali il degrado ambientale e lo sfruttamento illimitato delle risorse naturali.

Pochi mesi prima della Conferenza, il 28 marzo 1974, nell’agenda del pontefice è prevista un’udienza con il segretario generale della Conferenza Mondiale della Popolazione, Antonio Carrillo-Flores e con il direttore esecutivo del Fondo delle Nazioni Unite per le attività della popolazione, Rafael Salas. Il papa è indisposto e a riceverli è il Segretario di Stato, Jean-Marie Villot, che gli consegna il testo preparato personalmente dal papa³⁷. Non sono parole di circostanza, è un discorso che medita con grande cura e attenzione, in cui anticipa il pensiero della Santa Sede rispetto ai temi all’ordine del giorno della prossima conferenza. Il problema della difesa della vita umana in tutte le sue manifestazioni, ove essa è «minacciata, turbata, o addirittura soppressa» è assunto dal papa come un tratto caratteristico e distintivo del suo programma di governo. Con un’insistenza che ai contemporanei appare a volte eccessiva, Montini condanna il diffondersi di una mentalità edonistica e materialistica, in grave contrasto con la visione cristiana, riaffermando con forza il valore assoluto della vita umana, quale che sia la sua condizione di sanità o di malattia. La soppressione della vita umana è un grave delitto contro Dio, che è l’unico padrone della vita e contro l’uomo che ha come suo primo e inalienabile diritto quello della vita. Paolo VI include tra i diritti umani, anche il diritto alla vita di colui che è ancora nel grembo della madre. Ribadisce la ferma opposizione della Chiesa nei confronti di ogni arbitraria politica demografica, di stampo materialistico e fondata su misure «radicali, semplicistiche e coercitive», dimentiche della dignità dell’uomo e dell’amore umano. La soluzione al problema demografico non può avvenire nel rifiuto delle leggi divine, che governano la vita, la dignità della persona umana, la libertà dei popoli, il ruolo della famiglia e la responsabilità degli

³⁷ *L’Osservatore Romano*, 30 marzo 1974.

sposi. Qualunque politica demografica deve garantire la dignità e la stabilità dell'istituzione familiare, assicurando i mezzi per il suo sostentamento. Il papa ricorda ai rappresentanti dell'Onu come il diritto dei genitori di decidere liberamente il numero dei figli, sia stato riconosciuto dalla Conferenza internazionale delle Nazioni Unite sui diritti dell'uomo, tenutasi a Teheran, ma come questo vada concretamente tutelato. È comodo concludere che i poveri sono "troppi", dopo che si sono utilizzate o sperperate le sostanze che gli spettavano. Nella seconda metà degli anni settanta le discussioni sulla liberazione dell'aborto in Italia, la diffusione del terrorismo a livello internazionale, la popolarità delle politiche contraccettive, fanno convergere gli interventi pubblici del papa sulla difesa della vita umana e la sua dignità, tanto da decidere di fondare nel 1971 un nuovo organismo vaticano: il Pontificio Consiglio per la famiglia, attraverso cui rafforzare la voce della Chiesa sui grandi temi morali. Ed è per questo che decide, in vista dell'appuntamento di Bucarest di coinvolgere la Chiesa universale attorno a questa profetica battaglia mondiale etica e civile. Tramite la Segreteria di Stato fa inviare a tutti i nunzi e alle Conferenze episcopali un documento confidenziale, che illustra le linee di azione da promuovere localmente per rimuovere quelle impostazioni ideologiche e culturali, su questioni che toccano l'esistenza stessa dell'uomo, il diritto alla vita, la dignità della famiglia, la giustizia sociale³⁸. Nel documento invita i vescovi a rendere consapevole l'opinione pubblica dei gravi quesiti morali che riveste il tema della popolazione. Il problema demografico è intimamente connesso alla missione della Chiesa, perché è in gioco la libertà dell'uomo, il valore della famiglia e la difesa della persona umana. La difesa di questi diritti fondamentali non può avallare una politica tesa ad incentivare, la sterilizzazione, l'aborto e il controllo artificiale della natalità attraverso norme pubbliche.

A Bucarest si giunge attraverso un lavoro preparatorio di esperti che riflettono attorno ai cinque punti proposti all'ordine del giorno: tendenze demografiche e prospettive per il futuro; popolazione, sviluppo economico e sociale; popolazione, risorse e ambiente; popolazione, famiglia e diritti dell'uomo; proposte di un piano di azione mondiale della popolazione, allo scopo di modificare le variabili demografiche, nella prospettiva di uno sviluppo equilibrato. La Conferenza si spacca, sin dall'inizio, in due contrapposti schieramenti. Da un lato gli Stati Uniti, rappresentati nella capitale romana da John D. Rockefeller, fratello del vice presidente, fondatore del *Population Council*, un organismo ufficialmente indipendente, ma molto vicino al

³⁸ *Nota confidenziale a nunzi ed episcopati: Chiesa cattolica anno della popolazione*, «Il Regno Documenti», 286, 1° maggio 1974, p. 260-264.

governo americano, incaricato di promuovere campagne di sensibilizzazione pubbliche, favorevoli alla limitazione delle nascite e la Germania, la Svezia, il Giappone, l'India, l'Indonesia, il Bangladesh, il Messico e la Tunisia. Sul fronte opposto il resto dei paesi del Terzo Mondo e i paesi socialisti, di cui fanno parte, come scrive la stampa dell'epoca, l'Algeria per ragioni politiche, la Cina per ragioni ideologiche, il Vaticano per ragioni etiche, l'Argentina e il Brasile a motivo dei propri immensi territori, oltre a Perù, Camerun, Zaire, Etiopia, Egitto, Lesotho e Jugoslavia. Per questa eterogenea aggregazione politica «il miglior contraccettivo è lo sviluppo», mentre «il vero flagello» rimangono la dipendenza e lo sfruttamento. La delegazione della Santa Sede, guidata dall'arcivescovo canadese Eduard Gagnon, presidente del Comitato per la Famiglia, si muove a tutto campo senza preclusioni di alleanze e schieramenti politici per modificare la dichiarazione finale, cercando di renderla il più possibile conforme al pensiero della Chiesa. Pur riconoscendo un sostanziale miglioramento nel testo finale, rispetto al progetto originario il rappresentante vaticano ribadisce «la persistenza di ambiguità, l'introduzione di espressioni infelici e l'omissione di elementi sostanziali», che non gli permettono di sottoscriverlo. La posizione della Santa Sede, nonostante la stampa dell'epoca giudichi i suoi interventi al solo fine di contrastare le politiche dell'aborto e della contraccezione, si muove ad un livello più alto nello sforzo di proporre i contenuti etici e morali di una nuova civiltà, fondata su un nuovo ordine economico internazionale, più giusto ed equo, cuore di un nuovo umanesimo. Non è un caso che il papa dedichi il messaggio per la celebrazione della X Giornata Mondiale della Pace, del 1 gennaio 1977, al tema della vita. In cui con passione riconosce che per avere una pace autentica e felice si deve sempre “difendere la Vita, risanare la Vita, promuovere la Vita”. Contrastare qualsiasi politica che attenti all'integrità della vita umana, è per Paolo VI espressione di quella funzione della Chiesa come coscienza morale dell'umanità.

I temi ambientali trovano infine il loro più organico inserimento nel quadro del magistero sociale di Paolo VI, nell'ambito di quella proposta di nuovo umanesimo che il papa avanza negli ultimi anni del suo pontificato e che rappresenta il suo testamento storico, spirituale e teologico.

6. *Il nuovo umanesimo e la Civiltà dell'Amore*

La ricorrenza del decennale del Concilio e la decisione, annunciata il 9 maggio 1973, di indire per il 1975 l'Anno Santo, segnano una svolta personale nella vita del papa e nella dinamica del pontificato, che inverte, come la maggior parte dell'opinione pubblica anche cattolica, crede, il suo irreversibile declino. Per Jörg Ernesti, nel cuore degli anni Settanta, l'accento

si sposta decisamente sull'importanza della spiritualità. Il papa ritrova una nuova serenità «ed è tutto preso dal condurre definitivamente la vacillante nave della Chiesa in acque più tranquille: sembra quasi che vedesse in questo il suo ultimo compito e il suo lascito ai posteri»³⁹. Una prospettiva che soverchia, secondo Riccardi, le linee di governo e lascia in secondo piano le sue ambizioni, prendendo le distanze da un certo riformismo, che aveva caratterizzato alcuni aspetti della vita ecclesiale e da un certo spirito democratico, rimettendo al centro della missione della Chiesa il primato dell'evangelizzazione⁴⁰. L'inizio di una fase carismatica, mistica, secondo Acerbi⁴¹. Questo papa, relegato un po' nel dimenticatoio, ai margini, considerato "ormai alla fine", rompe d'improvviso il suo isolamento, spezzando quell'atmosfera di sfiducia e rassegnazione, che domina la vita della Chiesa e il clima culturale e sociale di quegli anni, riproponendo con vigore alla cattolicità la riscoperta della fecondità del Concilio, come sorgente per il superamento di quella conflittualità interecclesiale, che aveva messo a dura prova l'unità del corpo ecclesiale e l'esperienza comunitaria della fede, attraverso «un comune sforzo di piena riconciliazione».

Nel suo discorso per la pentecoste del 17 maggio 1970, focalizza la sua attenzione sulle potenzialità del cristianesimo, rispetto al rinnovamento sociale e ai rapporti tra evangelizzazione e processo storico, definendo la sintesi del suo magistero, ricorrendo ad una espressione inedita che sintetizza le molteplici prospettive della questione sociale, affrontate durante il suo pontificato, quella della "Civiltà dell'amore"⁴². Il Colloquio di Studio, organizzato dall'Istituto Paolo VI, ne ha ricostruito la genesi, i fondamenti teologici e i retroterra storici e culturali della sua formulazione. Per il cardinale Camillo Ruini l'annuncio della "Civiltà dell'amore" «rappresenta il frutto maturo... la parola ultima del messaggio sociale cristiano»⁴³, con cui intende rianimare «l'attuale civilizzazione senile e decadente», coniugando la giustizia con

³⁹ J. ERNESTI, *Paolo VI e la crisi postconciliare la sua percezione e le sue reazioni*, «Paolo VI e la crisi postconciliare», Brescia 2013 (Pubblicazione dell'Istituto Paolo VI, 32), p. 13.

⁴⁰ A. RICCARDI, *Il potere del papa. Da Pio XII a Paolo VI*, Bari 1993, p. 331.

⁴¹ A. ACERBI, *Paolo VI. Il papa che baciò la terra*, Cinisello Balsamo (Mi) 1997, p. 138.

⁴² Un avvenimento, afferma, «che interessa anche il mondo profano. Scaturisce da essa se non altro una nuova sociologia, quella penetrata dai valori dello spirito, quella che descrive la gerarchia dei valori e si polarizza verso i veri e più alti destini umani, quella che il senso della dignità della persona umana e del costume civile, quella specialmente che tende a superare le divisioni e i conflitti tra gli uomini e a fare dell'umanità una sola famiglia di figli di Dio, liberi e fratelli... È la civiltà dell'amore e della pace, che la Pentecoste ha inaugurato». *Pentecoste la nascita della Chiesa*, «Insegnamenti», VIII (1970), p. 506.

⁴³ C. RUINI, *Presentazione*, in C. L. ROSSETTI, *La Civiltà dell'amore e il senso della storia. Liberazione cristiana - fraternità - utopia*, Soveria Mannelli, 2009, p. 7.

l'amore. Il progetto che il papa sviluppa non è «un vago programma umanistico», ma una sorta di enciclica sociale a puntate, che scrive attraverso i suoi discorsi nel corso delle udienze generali del 31 dicembre del 1975, del 7, 14 e 21 gennaio e del 3 marzo 1976. Il filo rosso che unisce questi vari interventi è lo sforzo del papa di richiamare con forza la Comunità internazionale alla realizzazione di una più equa eguaglianza tra gli uomini, costruendo una comunità che sia realmente umana, fondata sul rispetto dei diritti dell'uomo e sul soddisfacimento delle sue esigenze vitali, la fame, la salute l'istruzione, la pace e la tutela del creato. Nella seconda parte del suo pontificato Paolo VI coniuga in modo innovativo, attraverso la proposta di un nuovo umanesimo, la ricerca di una soluzione concordata rispetto a tre questioni chiave, della contemporaneità: la questione ecologica, quella dello sviluppo economico, e del controllo delle nascite. Un esempio di quanto questo tema sia presente nella riflessione del papa e negli orientamenti della Santa Sede ci viene dall'inusuale Conferenza, per quei tempi, che Barbara Ward, una donna, tiene il 15 dicembre 1972, su invito della Commissione *Iustitia et Pax*, nell'aula del sinodo della Città del Vaticano ai membri della Curia romana sul tema «Una sola terra. Il suo futuro e la responsabilità della Chiesa». A quest'incontro partecipano più di 150 membri della Curia, una dozzina di cardinali e più di 20 vescovi. Un appuntamento voluto espressamente dal papa, per sensibilizzare l'apparato ecclesiastico centrale della Chiesa cattolica ad un tema che considera decisivo per il futuro della missione cristiana. «Dopo quattro secoli di fanatico sviluppo – spiega l'oratrice – l'uomo si è accorto che non può continuare nella sua corsa rapace e sfrenata allo sfruttamento delle risorse del mondo. Ciò impone una serie di trasformazioni mentali e politiche, equivalenti a una rivoluzione copernicana... Benché siamo tentati di essere arroganti e consumisti, sappiamo che si tratta di aberrazioni senza spazio nella nostra filosofia cristiana fondamentale»⁴⁴. Espressioni che sintetizzano l'inizio di quella svolta ecologista che con Paolo VI opera la Chiesa cattolica.

⁴⁴ B. WARD, *Una nuova creazione?*, Roma 1973, p. 97.

